

## Этапы развития ислама в казахстане

**Е. Н.Кильдякова,**

*старший преподаватель Каспийского государственного университета  
технологии и инжиниринга им. Ш. Есенова.г. Актау.*

Во многих странах мира в конце XX – начале XXI вв. на многие сферы общественной жизни стал оказывать влияние религиозный фактор и идет процесс активного возрождения и деятельности духовных организаций. Значительно возрос интерес в обществе к изучению религий, в частности, истории развития и распространения ислама в Казахстане.

В Казахстане, несмотря на религиозное многообразие, ислам является самой распространенной религией, более четырех миллионов человек отмечает близость к этой мировой религии. Исламизация территории Казахстана началась в VIII – X вв. и продолжается до настоящего времени. В то же время, ислам в Казахстане имеет ряд особенностей, которые позволяют говорить о так называемом казахстанском варианте ислама.

Процесс его установления в Казахстане был длительным и сложным, занял несколько веков вплоть до XVI века, когда образовавшаяся казахская общность, осознала себя и как мусульманская (суннитского толка). В то же время, утверждение ислама в степи продолжалось и дальше.

Первый этап – собственно проникновение ислама в обширную евразийскую степную зону, включавшей и территорию современного Казахстана, в VIII-IX веках. Особенности, присущие этой стадии, в значительной степени определили природу процессов исламизации в дальнейшем.

Во-первых, в отличие от соседних городских центров региона (Мавераннахра), территория Казахстана была зоной преобладания кочевого и полукочевого скотоводства. Лишь в ее юго-восточной части развивались оседло-земледельческое хозяйство, городская культура. И именно в этих районах ислам получил наибольшее распространение, что отразилось и в дальнейшем.

Во-вторых, к моменту проникновения ислама на территорию Казахстана ее населяли древнетюркские кочевые племена, чья духовно-религиозная жизнь отличалась большим разнообразием. Начиная с самых ранних эпох, здесь сосуществовали различные культурно-идеологические системы, среди которых огромный пласт автохтонных древнетюркских верований, в чьей основе поклонение природе и почитание предков, развитая

магия, обожествление неба (тенгрианство). Эти верования испытали внешнее, в первую очередь, восточно-иранское влияние (зороастризм). Менее значительными оказались позиции буддизма, христианства в регионе. Взаимодействие разных культурных традиций неизбежно порождало синкретизм, характерный для всего доисламского культурного слоя.

В третьих, основную роль в обращении кочевников в ислам на раннем этапе сыграли суфийские миссионеры таких братств как накшбандийа, ясавийа, кадирийа, направлявшихся в степи из оседлых городских центров Мавераннахра. Это и предопределило преобладающее влияние в кочевой среде неортодоксального ислама, в котором органично соединились элементы традиционных доисламских и суфийских представлений (1).

Таким образом, дальнейшее проникновение ислама в регион и его влияние на политическую жизнь происходили в неразрывной связи с домусульманскими, а с приходом монгольских войск, и с монгольскими идеологиями. Эти процессы не были результатом борьбы идей, а скорее, гибкой аккультурации и адаптации различных идей.

В более поздний период, с образованием казахской народности в XV - XVI в. Внедрение ислама способствовало укреплению верховной власти ханов и слиянию различных казахских племен в единую этническую общность. В то же время, унаследованный ими синкретизм исламской веры так и не был преодолен: сильные элементы анимизма, шаманизма, поклонения предкам по-прежнему входили в религиозные представления и обряды, распространенные в степи в форме народного ислама, включавшего в себя элементы доисламских верований. Соответственно, хотя и сложилась прослойка всеми признаваемых представителей ислама в лице имамов, кади, мулл, мударрисов и других, организационно оформленные структуры мусульманского духовенства были, все же развиты слабо.

Следующий этап истории исламизации связан с утверждением российского влияния в степи в XVIII в., повлекшего за собой утрату политических прерогатив ханами и султанами, традиционно покровительствовавшими суфийским авторитетам – ишанам, что снизило роль прежде столь популярных среди кочевников суфийских братств. Оценка религиозной принадлежности казахов середины XIX в. Дается российским исследователем Левшиным, в его известном труде «Описание киргиз-кайсачьих, или киргиз-кайсацких, орд и степей». Он отмечает, что казахи смешивают ислам и древние политеистические культы, не соблюдают пост, не молятся и только благодаря среднеазиатским и татарским муллам, находящимся в услужении у казахской знати, «исламизм» не угасает(2).

В организационном плане казахское духовенство не имело своей отдельной духовной администрации и входило в ведение Оренбургского муфтиата. Значительное влияние на духовную культуру казахского общества как с точки зрения его ознакомления с классическим исламским наследием, так и в плане его просвещения в целом оказали связи с татарами Поволжья. В середине XIX века в городах Казахстана татарское население было одной из наиболее влиятельных групп в составе мусульманской общины, и именно татарское духовенство сыграло решающую роль в более глубинном, более основательном, чем прежде приобщении казахов к исламу(3). Характерной чертой того времени было то, что казахская молодежь получала духовное образование в мусульманских учебных заведениях Уфы и Казани.

Отношение к исламу российских властей не отличалось постоянством. Так, на начальном этапе колонизации (XVII в.) новые власти не вмешивались в религиозную жизнь казахов. Более того, исламизация в некоторой степени даже поощрялась практическими мерами. В частности, выделялись государственные средства на строительство мечетей и выплату жалования муллам. Присутствовал расчет на то, что с помощью лояльного мусульманского духовенства легче будет держать под контролем социально-политические процессы в степи. Во многом это было связано с задачами оптимальной колонизации казахских земель. Данная политика властей, воздействие «российского» мусульманства, распространение в это время среди казахов в основном «книжного» ислама, способствовали организационному развитию здешнего мусульманства, формированию новых конфессиональных институтов. В повседневной жизни степняков все большее значение стали приобретать «внешние» конфессиональные атрибуты мусульманства (пятикратный намаз, посещение мечети, наличие «указных» мулл, хадж, зякет и др.).

Под влиянием антиколониальных восстаний, довольно часто проходивших под исламскими религиозными лозунгами, исламская религия для российских властей стала представлять потенциальную силу, угрожающую целостности империи. С конца XIX века упрочение позиций ислама в казахской степи уже не отвечало задачам российской колониальной политики, опасавшейся к тому же распространения «мусульманского фанатизма» и «сепаратизма».

В результате, любые попытки религиозной активности стали интерпретироваться как пропаганда «панисламизма». Соответственно, начиная с 80-х годов XIX века, политика России по отношению к исламу становится более жесткой. Был принят ряд мер, значительно ущемлявших свободу духовно-религиозной жизни казахов. Согласно специальному

постановлению, контроль над нею переходил из ведения Министерства Иностранных дел к Министерству Внутренних Дел России, т.е. к полицейским органам. Были введены ограничения на создание мусульманских просветительских обществ, на совершение паломничества (хаджа) в Мекку. Выезд мусульман-казахов ограничивался еще в связи с тем, что путь в Мекку пролегал через Стамбул, откуда в то время велась активная пропаганда идей панисламизма и пантюркизма. К тому же действовал фактор непрекращающихся российско-турецких противоречий. К концу XIX-началу XX веков на территории Казахстана сложились свои особенности и по вопросу строительства и содержания мечетей. Их возведение допускалось с разрешения колониальных властей и, «в видах противодействия развитию магометанства среди киргизов», на одну волость разрешалось строить не более одной мечети. В официальном строительном уставе отмечалось, что в Акмолинской, Семиреченской и Семипалатинской областях возведение мечетей разрешается соответствующими генерал-губернаторами, а в Уральской и Тургайской областях министром внутренних дел.

Основное внимание было отдано сфере народного образования. В частности, с целью ограничения сферы исламского образования. Российские власти понимали, что именно в ней воспроизводится исламская культурная традиция. Поэтому власти рассматривали как очевидную альтернативу мусульманскому образованию светские русско-казахские учебные заведения различных уровней. Наконец, с данного периода можно говорить о быстром увеличении здесь христианского населения, в основе последователей официального православия. И соответственно о более организованных формах конфессионального развития религии на территории нашей страны. Именно в этот период Казахстан становится многонациональным и многоконфессиональным. Вместе с тем, нужно признать, что в этот период решительного и кардинального вмешательства Российского государства в дела религии в Казахстане, особенно в южной его части, не было. В самом российском обществе в это время не было однозначного подхода к религиозной политике России на окраинах империи.

С началом советского периода связан следующий этап в эволюции ислама на территории Казахстана. И политика Советской власти в отношении ислама проводилась в рамках общей политики в отношении религии. Казахское духовенство после 1923 г. Вошло в ведение Центрального духовного управления мусульман внутренней России и Сибири с центром в г. Уфе. К середине 20-х годов государственная политика по отношению к исламу приобретает жесткий характер. Так, начиная с 1926 г., впервые в официальных документах появляется тезис об «антисоветском

характере» мусульманства, а с 1927 г. Речь идет уже не столько об «антирелигиозной агитации и пропаганде», сколько о «мерах борьбы с исламом», которому придается статус «классового врага трудящихся». Вводится антирелигиозная пропаганда в школах, и в 1929 г. Специальным постановлением было запрещено преподавание ислама на любом уровне. Произошли изменения и в организационной структуре мусульманской общины. Были упразднены местные мусульманские административные структуры, мусульманская община в лице ее представительного органа казиата, перешла в 1941 г. В ведение созданного в том же г. Духовного управления мусульман Средней Азии и Казахстана (САДУМ) с центром в Ташкенте (4). В последующий период, вплоть до середины 80-х годов в результате государственной политики атеизации общества были окончательно преданы забвению принципы религиозной свободы. Таким образом, религия, включая ислам, фактически оказалась под гласным и негласным контролем властей, и вмешательство государства в религиозную жизнь стало абсолютным.

С утверждением политической независимости Казахстана можно говорить о новом этапе развития ислама в республике. Следствиями нового этапа стали: образование первого в истории Казахстана самостоятельного мусульманского духовного управления (муфтиата) в 1990 г., возглавляет управление главный муфтий Абсаттар кажи Дербисалы. Создана сеть исламского образования, в том числе: высшее учебное заведение Исламский институт в г. Алматы, Казахско-турецкий университет имени Х.Яссауи в городе Туркестан, при ряде мечетей создаются курсы по подготовке низшего звена священнослужителей, религиозным просветительством занимаются в кружках и воскресных школах. Кроме того, студенты направляются на учебу в известные исламские университеты в Египте, Турции (5). С 1992 г. Издается исламская газета «Иман», впоследствии преобразованная в журнал «Ислам алемы» (Мир ислама). Впервые в 1990 г. Коран был опубликован в переводе на казахский язык, стала выпускаться и распространяться исламская пропагандистская литература. Широкий размах получили строительство и реконструкция мечетей, с каждым годом увеличивается число паломников в Мекку.

В целом, официальное мусульманское духовенство демонстрирует лояльность государству и не выходит за рамки религиозной деятельности. Основные направления деятельности мусульманских религиозных организаций страны: духовное воспитание, благотворительность, просветительство. Для суннизма ханафитского масхаба, ведущего течения ислама в Казахстане, характерна терпимость к инакомыслящим,

применением в правовых вопросах свободного индивидуального суждения и суждения по аналогии. Такое отношение исключает всякий догматизм. Казахам всегда были чужды политизация ислама, противостояние светской власти и религиозной элиты, нетерпимость к иноверцам, религиозный фанатизм или ценности теократического государства.

В республике проводится взвешенная государственная политика в области межконфессиональных отношений. Основа этой политики – либеральное законодательство, веротерпимость и плюрализм. В Конституции страны закреплены светский характер государства, гарантии прав граждан на свободу совести, отсутствие протекционизма в отношении какой бы то ни было религии, толерантное отношение ко всем конфессиям.

### **Использованная литература:**

1. Нуртазина Н.Д. Ислам в истории средневекового Казахстана. Алматы. 2000. с.109.
2. Левшин А. Описание киргиз-казачьих и киргиз-кайсацких орд и степей. Алматы. 1996. с.367-371.
3. Бейсембиев К. Б. Идеино-политические течения в Казахстане конца XIX-начала XX веков. Алма-Ата. с.90.
4. Султангалиева А.К. Эволюция ислама в Казахстане. // <http://www.bogoslov.ru/biblio>
5. Трофимов Я.Ф. Религия в Казахстане. Алматы. 1996. с.43.

*Мақалада ислам дінінің Қазақстан аумағындағы даму кезеңдері қаралады. Исламның таралуының ерекшеліктері, халықтың және билеуші құрылымдардың дінге деген көзқарастары көрсетілген.*

*The article considers the development Islam religion in Kazakhstan. It shows peculiarities of spreading Islam religion, opinions of people and ruling class towards religion*